

Mitteler Rebbe- Torah Chaim
Parshas Yisro
משה ידבר ויהא לאלקים יענה בקול

(א)

Moses would speak, and G-d would answer him with a voice. And our sages said: with the voice of Moses.	משה ידבר, ויהא לאלקים יענה בקול. ואמר ר' רפואתינו זכרונם לברכה: בקולו של משה.
And one must understand this verse: What does it mean that it says "Moses would speak" without specifying at all what words Moses would speak, and that G-d would answer with a voice?	יש להבין בפסוק זה: מה זה שאמור "משה ידבר" ולא ברור כלל מה הם הדברים שמשה ידבר, ויהא לאלקים יענה בקול?
If the intent is regarding the Ten Commandments in general, that Moses was speaking the word of G-d to Israel, and G-d would answer, etc.,	אם הכוונה על י"ד הדברים בכלל, שמשה ביה. מדבר דבר ה' לישראל, ויהא לאלקים יענה כו.
Behold, in the portion of Va'etchanan it explicitly states: "And you approached and stood under the mountain, and the mountain was burning with fire, etc., and G-d spoke to you from the midst of the fire—a voice of words you heard, but a form you did not see, only a voice. And He told you His covenant, etc., the Ten Commandments, etc."	כלא בפרשנות ואתחנן נאמר בפירוש: "ותקרא בון ותעמדו מחתת הרים, ויהר בעיר באש כו', וידבר ה' אליכם מתוך האש—kol דברים אתם שומעים, ומתמונת כו' זולתי קולי. ויאגד לכם את בריתנו כו', עשרה הדברים כו."
From this, it is implied that the Children of Israel heard the word of G-d—the Ten Commandments—directly from the Almighty, from the midst of the fire, all Ten Commandments, for it says, "A voice of words you heard, etc., and "He told you the Ten Commandments," etc., and not through Moses.	א"כ מזה משמע ששמעו בני ישראל דבר ה'—י"ד הדברים—מפני הגבורה מתוך האש, כל י"ד הדברים, כי הרי אמר "kol דברים אתם שומעים כו" ויאגד כו' י"ד הדברים כו" ולא על י' משה.
Yet here it says, "Moses would speak," etc.	ובכאן אמר "משה ידבר" כו.
And if the reason is because it says there (in Parashat Va'etchanan): "Face to face, G-d spoke with you on the mountain from the midst of the fire," "I stood between G-d and you to tell you the word of G-d, because you were afraid of the fire," etc.,	אם מפני שאמור שם (בפרשנות ואתחנן): "פניהם בפנים דבר ה' עמכם בהר מתוך האש", "אני עמדתי בין ה' וביניכם כו' להגיד לכם דבר ה' כי ראתם מפני האש" כו.
From this, it is implied that G-d Himself spoke with them face to face from the fire, as it says above: "And G-d spoke to you," etc.,	דמותו מזה שפניהם בפנים דבר ה' עצמו עמכם מתוך האש, כמו שנאמר למללה "ויאדבר ה' אליכם" כו.

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Yisro

משה ידבר והואLKים יענו בקול

And also, Moses was speaking the word of G-d to Israel, as it says: "I stood, etc., to tell you the word of G-d," etc.	וגם משה היה מדבר דבר ה' לישראל, כמו שנאמר "אנכי עמךתי כי להגיד לכם [את] דבר ה' כי"
Yet afterwards, it says: "These words" (which refer to all the Ten Commandments mentioned above) "G-d spoke to all your assembly on the mountain from the midst of the fire, the cloud, and the thick darkness, with a great voice, and He did not cease," etc.	ברא אמר אחר קה: "את הפקרים האלה" (שםם כל י"ד הדברות האמורין למלחה) "דבר ה' אל כל קבבכם בהר מתוך האש, הענן והערפל, קול גדול ולא יסוף" כי
Behold, it is implied that all Ten Commandments were heard from the mouth of G-d Himself. And afterward, it says: "And it was when you heard the voice from the midst of the darkness, etc., and you approached me, etc., and you said, 'Behold, Hashem has shown us His glory and His greatness, and we have heard His voice from the midst of the fire. This day we have seen that G-d speaks with man and he lives.'	ברא משמע דכל י"ד הדברות שטענו מפי ה' בעצמו. ואחר קה אמר: "ויהי כשמעכם את הקול מתוך החשך כי ותקרבון אליו כי ותאמרו ה' הראנו ה' את כבוזנו ואת גבורו ואת קולו שמענו מתוך האש. היום זהה ראינו כי ידבר אליכם את ה' האדם וחי."
And now, why should we die? For this fire will consume us, etc. If we continue to hear the voice of Hashem our G-d, etc., for who of all flesh, etc., [has done so and survived?] You approach and hear, etc., and you will speak to us all that Hashem our G-d speaks to you, and we will hear and do."	ועתה למה נמות כי תאכלנו האיש כי אם יספיקם אנחנו לשמע את קול ה' אליכינו כי מי כל בשר כי. קרב אתה ושמענו כי ואתה תדבר אלינו את כל אשר ידבר ה' אליכינו אליך ושמענו ועשינו."
And Hashem heard the voice of your words, etc., and He said, 'They have spoken well in all that they have said.'	וישמע ה' את קול דבריכם כי יאמר: היטיבו" אשר דברו כי
"Go, say to them: Return to your tents. And you, stand here with Me, etc."	לך אמרו להם: שובו לכם לאהלייכם. ואתה פה". עמוד עמך כי
From all this, it is implied that they heard all Ten Commandments from the mouth of G-d Himself, but afterward, they requested that going forward, if additional commandments were to be given directly from the fire, they feared they would die. Therefore, they said, "You approach," etc.	זהנה משמע מכל זה שטענו כל י"ד הדברות מפי ה' בעצמו, רק שבקשו על להבא, אם יסיפר עוד לשמע שאר מצוות ה' מפי עצמו מתוך האש, שיראו שלא ימותו. על כן אמרו "קרב אתה" כי.
Yet here it is implied from what was said, "Moses would speak," that it refers specifically to the Ten Commandments.	ובכאן משמע במה שנאמר "משה ידבר" דהיינו ביו"ד הדברות דזקא

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Yisro

משה ידבר והאלקים יעננו בקול

<p>However, our sages reached a resolution on this matter: The first two commandments, "I am [Hashem]" and "You shall have no other gods," were heard from the Almighty Himself.</p>	<p>אבל הפה רבותינו זכרונם לברכה עשו הכרעה בזה: שב' דברות הראשונות—"אנכי" ו"לא יהיה לך"—מפני הגבורה עצמו שמעו.</p>
<p>But because they could not endure any more due to their great fear of the fire, Moses then spoke the word of G-d to Israel for the remaining commandments.</p>	<p>ומפני שלא יכולו לקבל עוד מפני היראה האגדולה מן האש, על כן היה משה מדבר דבר ה' בשאר דברות לישראל.</p>
<p>And this is what it means when it says, "I stood [before you] at that time to tell you the word of Hashem, for you were afraid of the fire," etc.</p>	<p>וזהו שאמר "אנכי עמדתי [כו'] בעת הריא להגיד לכם דבר ה' כי יראתם מפני האש"כו'.</p>
<p>And regarding "All these words Hashem spoke," etc., which implies all Ten Commandments, this is because even in the remaining commandments that Moses spoke, G-d answered with a voice.</p>	<p>ומה שאמר "את כל הדברים האלה דבר ה' כו', דמשמע כל י"ד דברות, לפי שגם בשאר דברות דמשה היה מדבר, אבל האלקים יעננו בקול.</p>
<p>Thus, they still heard the voice of G-d when He responded with a voice.</p>	<p>הרי שמעו קול ה' כפענה בקול.</p>
<p>And this is why it says here, "Moses would speak, and G-d would answer with a voice," referring to the remaining commandments, except for the first two, which they heard from G-d Himself.</p>	<p>וזהו שנאמר כאן: "משה ידבר והאלקים יעננו בקול", דהיינו בשאר דברות, בלבד מבר דברות הראשונות ששמעו מפני ה' בעצמו, ויתשׁבו כל המקראות הנ"ל לדברים לוברים.</p>
<p>There is still a need to understand what is stated: "Moses would speak, etc." If this refers to the rest of the commandments, etc., then it was not mentioned in this matter that Moses would speak and G-d would answer him with a voice, etc.</p>	<p>עדין יש להבין במה שנאמר: "משה ידבר כו'". אם הוא על שאר דברות כו', הרי לא נזכר. בענין זה שמשה ידבר והאלקים יעננו בקול כו'.</p>
<p>For this statement, "Moses would speak," was said before G-d descended upon the mountain. And it is written: "And it was that the sound of the shofar was going and growing exceedingly strong," and afterward, it says, "And G-d descended," etc.</p>	<p>כי זה שאמר "משה ידבר" היה קדם לשירד ה' על ההר. והוא שנאמר: "ויהי קול השופר הולך וחזק". מ"א"ז ואמר כר נאמה: "ירד ה' כו'.</p>
<p>Also, in the portion of Va'etchanan, it says: "I stood to tell you," but it does not mention that G-d answered him with a voice.</p>	<p>גם בפרשת ואתחנן נאמר: "אנכי עמדתי להגיד לכם", ולא נזכר שה' ענה בקול.</p>
<p>And if this refers to the first two commandments, behold, they heard them from the Almighty Himself. If</p>	<p>ואם על ב' דברות הראשונות, הרי מפני האנושה בעצם שמעו. ואם כן, על איזה דבר הוא שאומר "משה ידבר והאלקים יעננו" כו'?</p>

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Yisro

משה ידבר והואLKים יענהו בקול

so, regarding what matter does it say: "Moses would speak, and G-d would answer him," etc.?	
Furthermore, the wording "Moses would speak, and G-d would answer him" is in the future tense, and also in the present tense. This implies that Moses would always speak, and G-d would always answer him, etc.	ועוד, דילשון "ידבר" ו"האלקים יענהו" הוא לשון עתיד, וגם לשון הווה, דמשמעו שמשה ידבר תמיד, והאלקים יענהו תמיד כי
It should have stated: "Moses spoke, and G-d answered him," etc.	'וְהָאֵל לֵיהּ לֹוּמָה: "מֹשֶׁה דָּבַר וְהָעָנָה" כִּי
And it must be that since the giving of the Torah was also for future generations, and the Torah is eternal in every generation and time, therefore, it says "Moses would speak" in the future tense and in the continuous present tense, etc. And this is clear.	ואריך לומר משום שמתן תורה היה [גם] לדורות הבאים, והتورה נצחית היא בכל דור וזمان. על כן אמר "משה ידבר בילשון עתיד ובילשון הווה תמיד כי". ודברים לוברים

(ב)

To understand this, we must also understand what we find in the words of our sages, that the giving of the Torah (Matan Torah) on the festival of Shavuot is described as "the day that causes [it]," as Rav Yosef said: "If not for this day that caused it, how many Yosefs would there be in the marketplace?"	ב] ולhabzin זה, הנה יש להבין עוד במה שמצינו בדברי ר' ל' דמתן תורה ב חג השבעות יומא דקא גראם, כמו שאמר רב יוסף: "אי לאו הא יומא דקא גראם, פמה יוסוף איכא בשוקא"
And we must understand why he said "this day specifically" is what causes it. Is not the greatness of Matan Torah due to itself alone? Why should it be dependent on this specific day?	ולhabzin מה שאמר "הא יומא" דקא דקא גראם, הלא מעתה מתן תורה היא מצד עצמו דקא, ומה לי לתלות ביום זהה דקא
Furthermore, was not Matan Torah given to all of Israel who stood at Mount Sinai, as well as to their descendants in every generation? If so, all are equal in this regard.	ועוד, הלא מתן תורה היה לכל ישראל שעדמו בהר סיני, וגם לבנייהם אחריהם שככל דור כי. אם כן, הכל שווין זהה
If so, what does it mean when Rav Yosef said, "If not for this day, how many Yosefs would there be in the marketplace?" This implies that the essence of Matan Torah is primarily for Torah scholars like Rav Yosef and others like him, etc.	אם כן, מהו שאמר "אי לאו הא יומא פמה יוסוף כי" דמשמע שמקור מתן תורה הוא לתלמידי חכמיםقرب יוסף וכיוצא בו כי ודברים לוברים

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Yisro

משה ידבר והאלקים יענה בקול

<p>(Additionally, the main name of this festival is "Chag HaShavuot," as it is written: "And you shall observe the Festival of Weeks," because we count seven weeks, as it says, "You shall count seven weeks for yourself" until the offering of the two loaves.</p>	<p>יעוד, שucker היום דחג זה נקרא "חג השבעות," כמו שנאמר: "ויעשית חג שבעות כי," מעתם ספירת ז' שבעות, כמו שנאמר: "וופרתם לכם כי" עד שמקירבים שתי הלחם כי' כי.</p>
<p>It is also called "Atzeret," as it is written: "And on the day of the first fruits," etc.</p>	<p>ונקרא "עצרת" כי, כמו שנאמר: "וביום היבורים כי".</p>
<p>It is not named specifically after Matan Torah. If so, why did Rav Yosef say that "this day causes it" regarding Matan Torah alone?)</p>	<p>ולא על שם מfan תורה דזקא. ואם כי, למה אמר "ד' ימ' דקה גרים" לענין מfan תורה לבד כי?</p>
<p>However, to understand all this, we must first preface with the root and essence of the matter of Matan Torah—that it was given to us on this day—what was novel about it?</p>	<p>אבל להבין כל זה, יש להקדים תחלה בשרט עיקרי עני מfan תורה, שיפתנו לנו ביום זה—מה חדש היה בזה?</p>
<p>Behold, our forefather Avraham already fulfilled the entire Torah before it was given at Mount Sinai.</p>	<p>כל כבר קיים אברהם אבינו עליו השלום את כל התורהolla עד שלא נתנה בהר סיני.</p>
<p>For it is stated: "Because Avraham listened to My voice and kept My charge, My commandments, My statutes," etc.</p>	<p>שהר נאמר: "יעקב אשר שמע אברהם בקהלו, ושומר משמרתי, מצותי, חקומי" כי.</p>
<p>And it is written about him: "For I have known him, that he will command his children and they will keep the way of Hashem to do righteousness and justice."</p>	<p>וכתיב בו: "כִּי יָדַעְתִּי לִמְעֵן אֲשֶׁר יֵצֵא אֶת בָּנָיו, וְשָׁמַרְתִּי דֶּרֶךְ הָעֲשֹׂות צְדָקָה וּמִשְׁפָט" כי.</p>
<p>And certainly, he taught the entire Torah to his son Yitzchak, and Yitzchak taught it to his son Yaakov, and Yaakov to his sons.</p>	<p>ובודאי למד כל התורה ליצחק בנו, ויצחק למד ליעקב בנו, ויעקב לבניו.</p>
<p>If so, what was the novelty of giving the Torah to Israel through Moshe, for which it was said to Moshe: "And I appeared to Avraham, etc., but My name Hashem I did not make known to them"—because they did not receive the Torah?</p>	<p>אם כי, מה חדש היה בנטילת התורה לישראל על ידי משה, אשר על זה נאמר למשה: "אָרָא אֶל אֶבְרָהָם כֵּי, וְשָׁמֵי ה' לֹא נָזַעֲתִי לָהֶם"—מפני שלא קיבלו התורה</p>
<p>And if [one would argue] that the forefathers did not fulfill the Torah and mitzvot in their physical form—such as our tallit and tefillin—</p>	<p>אם מפני שהאבות לא קיימו התורה והמצוות—בגשמיות</p>

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Yisro

משה ידבר והאלקים יענה בקול

for how could they have fulfilled the mitzvah of tzitzit and tefillin with four parshiyot, which include "Kadesh" and "Vehaya," etc.?	בטלית ותפילה שלנו, שאי' קיימtzitzit ותפילה בד' פרשיות, שהן פרשת "קדש" ו"והיה" וכו'?
Similarly, how did they fulfill the mitzvah of tithes and offerings for the Kohen and Levi, etc.?	וכן תרומות ומעשרות לכהן ולוי וכו', וכיוצא בה?
Rather, they fulfilled everything in a spiritual manner—meaning, as the mitzvot exist above in the realm of Atzilut, where they represent divine unifications (Yichudim) that are enacted above in Atzilut through our mitzvot.	אלא קיימו הכל בבחינת הרוחנית, דהיינו כמו שהמצוות הן למעלה בבחינת האצלות, שהן כל היחודים שעשיהם למעלה באצלות על ידי המצוות שלנו.
And this is why it says specifically, "My commandments" and "My statutes" (as will be explained).	וזהו שנאמר "מצוותי קוקמי" דזקא (כמו שיתבאר).
But for Israel, the Torah and mitzvot were given in physical form.	ולישראל נתנו התורה והמצוות בגשמיota.
This itself requires understanding: Why, because they did not fulfill the mitzvot in physical form, does it say, "And My name Hashem I did not make known to them"?	זה עצמו צריך להבין למה, מטעם שלא קיימו בגשמיota, נאמר "שמי ה' לא נודעתי להם"?
On the contrary, seemingly, the higher, spiritual mitzvot are far greater than our physical mitzvot.	אדרבה, לכארה המצוות העליונות למעלה הן הרבה יותר נעלות מהמצוות שלם!
Furthermore, the simple meaning of the verse implies that Avraham fulfilled all the mitzvot literally, as it says, "He will command his children, and they shall keep the way of Hashem, to do righteousness and justice"—literally.	ועוד, דפנות הטעון משמע שקיים אברהם כל התורה והמצוות מפש, וכמו שנאמר: "אשר יצוה לנו, ושמור דרכו ה' לעשות צדקה ומשפט"—מפש
However, we must first preface with the root of the concept of the supernal mitzvot in the realm of Atzilut. It is stated in the Zohar that the 248 commandments (positive mitzvot) correspond to the 248 "limbs" of the King, as is well known.	אבל הנה, יש להקדים תחילת בשרש עתין המצוות העליונות שבבחינת האצלות. שנאמר בזוהר זרמ"ח פקודיין ה' רמ"ח אברהם דמלכא, כידוע.
We must understand what is meant by the term "limbs," for He has no body nor form, G-d forbid.	יש להבין מהו לשון "אברים", דהיינו אין לו גוף ולא דמות הגוף, חס ושלום.

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Yisro

משה ידבר והאלקים יענה בקול

<p>However, this will be understood by first introducing the root concept of the Ten Sefirot of Atzilut, which were emanated into vessels, as it is written: "He emanated ten garments, and He called them ten Sefirot."</p>	<p>אבל יבון בהקדדים תחלה שרש עניין עשר ספירות דאצילות, שנאצלו בכלים, כמו שתוב: "אפיק י' תקונין וקורת לון י' ספירן."</p>
<p>For example, Chochmah (wisdom) corresponds to the brain, and Chesed (kindness) to the right arm, etc., as is well known.</p>	<p>כמו חכמה – מוח – חסד – דרוע ימינו, וכו', כ"דוע.</p>
<p>It is known that the Ten Sefirot of Atzilut were emanated from the Emanator solely through letters and names. These are the four names: Ab (72), Sag (63), Mah (45), and Ban (52).</p>	<p>זהינה, ידוע דבחינת עשר ספירות דאצילות נאצלו מן המאצל על ידי בוחינת אותיות ושמות בלבד, והן ד' שמות: ע"ב, ס"ג, מ"ה, ב"א.</p>
<p>The name Ab (72), when spelled out with Yuds, is the root of the light of Chochmah in Atzilut, and the name Sag (63) is the root of Binah in Atzilut, etc.</p>	<p>דשים ע"ב במלבי יאדי"ז הוא שרש לאור החקמה דאצילות, ושם ס"ג שרש לבינה דאצילות, וכו'.</p>
<p>The entirety of Atzilut is referred to in the Zohar as "the mystery of the holy name" alone, for its root is merely letters.</p>	<p>וכללות האצלות נקרא בזוהר "ר'א דשםא קדישא" בלבד, שרשון הן בוחינת אותיות בלבד.</p>
<p>(This is similar to the analogy of the radiance of the intellect emerging from the essence of the soul into revelation within the brain of Chochmah, or the ability of comprehension manifesting in the brain of Binah.</p>	<p>וכמ"ל הארת השכל מעוצמות הנפש להתגלות) במוף החקמה, או התפשטות ההשגה והתפיסה (במום הבינה)</p>
<p>This radiance is merely a revelation from the hidden essence of the soul, and every revelation is termed "letters" alone, as is known.</p>	<p>זהאה זו אינה אלא בוחינת גלי מוח העלים שבעצמות הנפש, וכל גלי נקרא "אותיות" בלבד, כ"דוע.</p>
<p>(Similarly, in the analogy from Sefer Yetzirah, the flame that is bound to the coal—before emerging, the light was entirely concealed within the coal itself.)</p>	<p>וכן לפ"י המפל דספר יצירה, כשלב בת הקשורה) בଘלת—שהרי היה האור היוצא מן הଘלה (כלול ב伉לים תחלה בגוף הଘלה)</p>
<p>Just as letters are nullified and absorbed within the hidden state of thought and intellect, so too are the lights of the Ten Sefirot included within their source, and they are termed "Sefirot without substance," as is known.</p>	<p>וכמו האותיות שבטלים ונכללים伉לים המתחבב והשכל, כר' נכללים אותיות עשר הספירות במקורות, ונקראים "ספירות בל' מה", כ"דוע.</p>
<p>And this is [the meaning of] "He emanated ten garments," etc., that they emerged from concealment</p>	<p>זההו "אפיק י' תקונין" וכו', שיצאו מן ה伉לים לגלי על ידי אותיות ושמות דעצמות המאצל בלבד.</p>

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Yisro

משה ידבר והאלקים יענה בקול

into revelation through the letters and names of the Essence of the Emanator alone.	
However, from the perspective of the Essence of the Emanator, He is an utterly simple light, entirely beyond the aspect of Sefirot and attributes.	אבל מצד עצמות המאצל, הרי הוא אור פשוט בתקלית, שלמעלה מבחינת ספירות ומדות כלל.
As it is written: "You are One, but not in a numerical count of ten Sefirot," rather an absolute, simple unity.	וכמו שכתוב: "אנת הוא חד ולא בבחשבו דין ספירות", אלא אחדות פשוטה בתקלית.
And also, what is stated: "He is wise, but not with a knowable wisdom," "He understands, but not..."	גם מה שאמור: "חכמים ולא בבחכמה ידיעה", ". מבין ולא כו".
And as it is written in the Zohar: "He made a great vessel and called it 'wise,'" meaning that this occurs through the letters of the Name Ab (72), etc.	וכמו שכתוב בזוהר: "דעתיך מאנא רבא וקרא ביה גורמא חכמים", קלומר, שזכה על צדי אותיות שם ע"ב כו.
And this is [the meaning of] "but not with a knowable wisdom"—that He does not exist as an entity of wisdom at all, to be called "wise," except when it emerges from concealment into revelation through the Name Ab.	זההו ולא בבחכמה ידיעה"—דאיינו עולה שם בשם מציאות חכמה כלל, להיות נקרא "חכמים", רק כשבא מן הרהלים לגלי אור על צדי שם ע"ב.
Similarly, [this applies to] Binah and all the other Sefirot and attributes, as it is stated: "And not that You possess a knowable righteousness, for it is judgment," until "And not that You possess a known place at all."	וכן בינה וכל שאר הספירות והמדות, כמו שכתוב: "ולאו דעתך לך צדק ידיעה, דאיינו דין", עד "ולאו מכו"ם א כלל.
Therefore, it is possible for the Ten Sefirot to exist even in a revealed state as "Sefirot without substance," because they remain included and united within the Essence of the Emanator in absolute simple unity.	ולכן, מה שיכל להיות עשר ספירות בל' מה, גם בהיותם בגלי אור—משום שנכללים הם ומוחדים בעצמות המאצל בתקלית היחוד הפשוט.
As it is stated: "For He and His life-forces (Chayohi) are one," referring to the lights of the Ten Sefirot being completely one with Him, as is well known.	וכמו שכתוב: "דאיינו ומיוה", שנן האורות עשר ספירות, "חד ממוש", כידוע.
And all this pertains to the lights as they emerge from the concealment of the Essence of the Emanator.	כל זה מצד האורות כמו שהן באים מן הרהלים דעת עצמות המאצל.
However, when the lights are enclothed within vessels that limit the light, they are called "garments" (Tikunin), as in "Chochmah—Mocha" (wisdom	אבל כאשר האורות מתלבשים בכלים המגבילים את האור, ונקראים "תיקוני", כמו חכמה—מוחא, "חד—דרועא" כו.

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Yisro

משה ידבר והאלקים יענה בקול

corresponds to the brain), and "Chesed—Deru'ah" (kindness corresponds to the right arm).	
This is analogous to the enclothing of intellect within the vessel of the brain. Then, the Ten Sefirot become a manifest entity of "something" (Mah).	כמו משל התלבשותה השלל בכל המות. אך נקראות העשר ספירות במציאות דבר מה.
This allows them to serve as a source for the emergence of wisdom and kindness below in Beriah, Yetzirah, and Asiyah (Biya).	וentin, מה שיכל להיות מה מקור להתקנות הפתקמה והחסיד למטה בבריאה, יצירה ועשיה (ב"ע).
This is analogous to the revelation of intellect, which, when limited within the brain, can extend into the vessel of the letters of speech so that another can also receive the wisdom.	כמו משל גלי השכל, שכאשר מגבל במוח, יוכל להמשך בכל אזיות הדבור לזרלו, שיקבל גם הוא את השכל.
Whereas before the intellect was limited within the brain, it could not be transmitted to others or serve as a source for recipients at all.	מה שאין כן קדם שנתגבל או ר השכל בגלי בכל המוח, לא יכול לבוא לידי השפעה ולהיות מקור למקבלים כלל.
The same applies to the other Sefirot and attributes of Atzilut, and this is clear.	וכו בשאר הפטירות והמדות דאצילות, ודברים נוספים.
However, it is stated that just as "He and His life-forces (Chayohi)"—referring to the lights—are one, so too "He and His vessels (Garmohi) are one."	אבל הנה, נאמר: "Ճאפי כמו ש'איהו וחיוהי"—שikon האורות—"חיד", "ך"ר" איהו ". וגרמויה"—שikon הכלים—"חיד
This is true even though the vessels limit the light, as mentioned above.	אף על פי שהכלים מגבלים את האור, כז"ר לעיל.
A proof of this is that even the aspect of the vessels of the lights—the attributes of Atzilut—are identified with the seven Divine names that may not be erased.	וראהי זהה, ממה שגם בוחינת הכלים דאורות המדות דאצילות, הן בוחינת שבעה שמות שאינן נמחקיין.
For example, the Divine Name "El" is the vessel for the light of Chesed in Atzilut, as it is written: "For kindness is El."	כמו שם "אל", בוחינת כלி לאור החסיד דאצילות, כמו שכתוב: "כפי חסיד אל
The Name "Elokim" is the vessel for the light of Gevurah.	וישם "אלקים", בוחינת כלי לאור הגבירה.
The Name "Havayah" is the vessel for the light of Tiferet.	וישם "הוי" בוחינת כלי לאור התפארה.
The Name "Havayah Tzevaot" is in Netzach and Hod.	וישם "הוי אבאות" בנצח והוד
The Name "Shadai" is in Yesod, etc.	וישם "שדי" ביסוד, וכו'
And even though	ואף על פי

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Yisro

משה ידבר והאלקים יענה בקול

that they are names and letters	שְׁהָן שְׁמוֹת וְאוֹתִיּוֹת
that are lower than the lights of Atzilut	שְׁלִמְתָּה מִן הָאוֹרֹת דְּאַצְּלָות
since they limit the light	מַאֲחָר שְׁהָן מְגַבִּילִים הָאוֹר
after it comes from concealment to revelation	אַחֲר בָּאוֹ מִן הַהְעָלָם לְגָלוֹת
from the Essence of the Emanator	מְעֻצָּמוֹת הַמְּאֹצֵל
(like the vessel of the brain that limits the light of Chochmah,	כְּמוֹ כֶּלֶי הַמַּוּּם שְׁמַגְבִּיל אֹור הַחֲכָמָה)
and the Chesed in the heart, and the like),	(וְהַחֶסֶד בְּלֵב, וְכִיּוֹצָא בָּזָה
nevertheless,	עַמְּכָל זָה
behold, they are names that may not be erased,	בָּרוּי הֵן שְׁמוֹת שָׁאִין נִמְפְּקִין
since they are in the aspect of Ein Sof (the Infinite) literally,	לְפִי שְׁהָן בְּבָחִינָת אֵין-סֹוף מִמְשָׁךְ
just like the lights themselves.	כְּמוֹ הָאוֹרֹת מִמְשָׁךְ
For this is what was said:	דְּזָהָהוּ שָׁאָמֵר:
"He and His vessels are one,"	"אֵינוֹ וְגַרְמֹתָיו חֶדֶד"
and as it is written:	וְכִמּוֹ שְׁכָתּוֹב:
"To You, Hashem, is the greatness and the strength,"	"לְךָ ה' הַגָּדוֹלָה וְהַגְּבוּרָה"
which are the seven attributes of Atzilut,	שְׁהָן הַז' מִזְוֹת דְּאַצְּלָות
that are specifically enclothed within vessels,	שְׁמַלְבָּשִׁים בְּכֶלִים דָּקָא
until "To You, Hashem, is the kingdom,"	עַד "לְךָ ה' הַמֶּמְלָכָה"
which is the aspect of Malchut of Atzilut, as is known.	שְׁהָיא בְּחִינָת מֶלֶכְתָּה דְּאַצְּלָות, כִּידּוֹע
And this is clear.	וְדָבָרִים לִוְבָרִים.

Maarmer not done yet...