

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Terumah

תורה מאדמו"ר הרב ר' דובער נבג"מ שבת פ' תרומה

Torah from our master, teacher, and rabbi, Rabbi Dovber, of blessed memory,
Shabbat Parashat Terumah.

"And they shall make for Me a sanctuary, and I will dwell among them." It can be explained that it should have said "and I will dwell in it" [within the sanctuary], as it refers to the sanctuary, so why does it say "among them"—meaning within Knesset Yisrael (the assembly of Israel)? And what is the concept of establishing the sanctuary for the indwelling of the Divine Presence in Knesset Yisrael? However, first, we can explain each particular aspect of the construction of the Mishkan: the ten curtains, the Ark, the Menorah, the Table, the Golden Altar, and the Outer Altar, etc. It is known that the entire structure of the Mishkan corresponds to the ten supernal Sefirot of Atzilut, both in their immanent and transcendent aspects. This can be understood by first introducing the general concept of the Mishkan, which consisted of two overarching elements: the first being the curtains, which represent the transcendent surrounding levels, and the second being the vessels—the Ark, the Menorah, the Table, and similar items—which correspond to the vessels.

ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם.
וי"ל דהל"ל ושכנתי בתוכו [בתוך
המקדש] דהא [במקדש קאי
ו]מהו בתוכם בתוך כנס", ומהו
ענין הקמת המקדש להשראת
השכינה בכנ"י. אך הנה י"ל
תחלה בכל ענין פרטי מעשה
המשכן בעשר יריעות וארון
ומנורה ושולחן ומזבח הזהב
ומזבח החיצון כו', והנה [ידוע]
דכל ציור המשכן הוא לנגד ע"סי
עליונות דאצי' באו"כ ומקיפים.
ויובן זה בהקדים תחלה בכללות
ענין המשכן שהיו בו ב' דברים
כוללים, הא' היריעות שהם בחי'
המקיפים העליונים, והב' הכלים
[ה]ארון ומנורה ושולחן וכה"ג
שהם בחי' הכלים.

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Terumah

תורה מאדמו"ר הרב ר' דובער נבג"מ שבת פ' תרומה

Torah from our master, teacher, and rabbi, Rabbi Dovber, of blessed memory,
Shabbat Parashat Terumah.

To understand this, we must first understand the verse: "And you shall know today and take it to your heart [etc.]." It is known that this entire concept consists of two aspects. The first is the initial knowledge in the intellect regarding the Divine Unity, as it states, "And you shall know today." The second aspect is bringing this understanding into the heart, meaning that the very knowledge and comprehension in the mind must be internalized into the heart. This is what is meant by "and take it to your heart," indicating that these are two separate commandments. It implies that if one fulfills the requirement of knowledge in the intellect but does not internalize it in the heart, it is meaningless, for the main objective is the internalization into the heart. When it is truly taken into the heart, it gives birth to love and awe in the heart, which corresponds to the commandment of "And you shall love [the Lord your God]" in the Shema. Even though one may fulfill the mitzvah of recognizing Divine Unity intellectually, this alone does not constitute the mitzvah in its full sense, for the true unity of Hashem and Elokim only dwells when the divine comprehension reaches the heart specifically. This is because the essence of a human being is defined in this way, as it is written. This is also the meaning of "And I will dwell among them"—that the Divine Presence resides within the heart of every individual Jew. The plural term "among them" implies that it applies to each and every person. This is because there are two aspects of the heart: the inner heart and the outer heart. Therefore, the verse states "among them"—within both aspects of the heart, which are interconnected. This is what we mean when we say in prayer, "Unify our hearts,"

הבין ענין הפסוק וידעת היום והשבות אל לבבך [כו'] דידוע שכלל הענין ב' דברים הם, הא' הידיעה בתחלה בכלי המוח ביחוד אלקי' וז"ש וידעת היום. [ו]הב' ענין ההשבה אל הלב דהיינו אות[ה] הידיעה וההשגה שבמוחו יש[ו]ב אל הלב, וז"ש והשבות אל לבבך שב' מצות הן ומשמע דאם קיים רצוני הידיעה במוח ולא השיב אל הלב אין זה כלום דהעיקר הוא [ה]השבה אל הלב, שמזה שהשיב אל הלב יולד אהוי"ר בלב והוא מצות ואהבת שבק"ש כו'. ואע"פ שקיים מצות יחוד אלקי' בהשגה שבמוח אין זה מצוה כלל שיהי' שורה בזה יחוד עליון דהוי' ואלקים ממש כ"א בבוא אור ההשגה אלקי' בכלי הלב דוקא, לפי שזהו עיקר בחי' אדם כמ"ש, וזהו ושכנתי בתוכם בתוך לב של כאו"א מישראל. ומ"ש בתוכם לשון רבים משמע גם בכל אחד ואחד, והיינו מפני שיש ב' לבבות לב הפנימי ולב החיצון, ואמר בתוכם בתוך ב' [ה]לבבות שמתייחסים כא", והוא מה שאנו אומרים ויחד לבבינו ח שיח שאם יש כמ"ש.

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Terumah

תורה מאדמו"ר הרב ר' דובער נבג"מ שבת פ' תרומה

Torah from our master, teacher, and rabbi, Rabbi Dovber, of blessed memory,
Shabbat Parashat Terumah.

signifying that if there is division within the heart, as is written...	
First, we must understand the concept of the mitzvah of knowing the unity of God, as it is written: "For Hashem is Elokim," meaning that they are completely one [in the supernal unity]. This unity specifically involves the unification of the two names, Hashem and Elokim.	ויש להבין תחלה בענין מצות הידיעה ביחוד אלקי' שהוא כמ"ש כי הוי' הוא האלקי' דכולא חדיו [מהיחוד עליון] יש בזה שמתייחדו ב' שמות דהוי' ואלקי' דוקא.
It is known regarding the verse: "For Hashem Elokim is a sun and a shield," that just as the shield of the sun serves as a covering to conceal and obscure the light of the sun, so too, the name Elokim serves to constrict and conceal the name Havayah.	והנה ידוע בענין כי שמש ומגן הוי' אלקים , כמו המגן של השמש שהוא הנרתק להסתיר ולהעלים אור [ה]שמש, כך שם אלקי' הוא 'המצמצם ומסתיר על שם הוי'.
If so, we must ask: how can it be said that "Hashem is Elokim" literally, given that they are two opposites—since the name Hashem represents kindness and illumination, while the name Elokim represents constriction and concealment of the light?	וא"כ י"ל איך אמר דהוי' הוא [ה]אלקי' ממש מאחר שב' הפכים הם דשם הוי' בבחי' חסד ואור ושם אלקי' המצמצם ומסתיר 'האור כו'.
However, the explanation is as follows: It is known that it is truly a wonder how existence can come into being from non-existence, as they are absolute opposites. How can the unlimited force produce a limited effect?	אך הענין [הוא] כידוע שבאמת הוא [דבר] פלא מהיכן יהי' התהוות בע"ג מבלתי בע"ג [ש]הם ב' [דברים] הפכים, ואיך יפעול כח הבלתי בע"ג פעולה מוגבלת.
Every force acts according to its nature, and if the Creator's force is infinite, then seemingly, the effect should also be infinite. Why, then, do we see that the divine force that created the heavens and the earth is boundless, yet the heavens, the earth, and all their hosts are finite and limited, subject to creation and destruction?	הלא כל פועל [י]פעול בדומה לו, ואם כחו בלתי גבול הרי גם הפעולה ידמה לו שתהי' בלתי מוגבלת, ולמה אנו רואים שכח הפועל [ה]אלקי שב[רא] שמים וארץ הוא בלתי בע"ג ותכלית ושמים וארץ וכל צבאם הוא בעלי גבול ותכלית כו', והוון[י] ונפסדי' כו'.

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Terumah

תורה מאדמו"ר הרב ר' דובער נבג"מ שבת פ' תרומה

Torah from our master, teacher, and rabbi, Rabbi Dovber, of blessed memory,
Shabbat Parashat Terumah.

The answer must be that the action and creation do not emerge directly from the essence of the divine force itself, but rather through an intermediary that stands between them. This intermediary serves as a shield and cover, constricting the essential light of the name Havayah.	אלא צ"ל שלא ממהות ועצמות כח [ה]אלקי י[מ]צא הפעולה והבריאה כ"א ע"י אמצעי ביניהם, והוא ענין הנרתק ומגן שבא לצמצם עצם 'אור דשם הוי' כו.
This is what is called a "screen" or "curtain" that separates between Atzilut and Beriah, similar to the shield or covering of the sun. This shield does not completely block the light of the sun; rather, it allows the intense light of the sun to be received by clothing it in this covering, called a shield or covering. Through this, the light undergoes a slight change in its essence, enabling it to shine in a way that can be received.	והוא הנק' מסך ופרגוד המפסיק בין אצי' לבריאה", כמו מגן ונרתק השמש שאינו מכסה לגמרי אור השמש אלא כדי שיוכל[ו] לקבל אור השמש הבהיר ביותר מתלבש בלבוש זה שנק' מגן ונרתק שע"י יבוא האור בשינוי המהות קצת, ואז יאיר אור שיוכלו לקבל.
Consequently, the primary illumination in the world comes specifically from the light that emerges through the covering and shield of the sun. This is well understood.	ונמצא עיקר ההארה בעולם הוא מן האור היוצא מן הנרתק ומגן השמש דוקא וד"ל.
This is what is called a "reflection of a reflection" or a "derived light," as explained elsewhere. As it is written: "In Your light, we shall see light."	וזוהו הנק' הארה דהארה או אור של תולדה [נ]כמ"ש במ"א, וז"ש '[באורך נראה אור כו]'.
This is the concept of the name Elokim, which constricts the light of the name Havayah. However, this constriction is for the sake of the recipients so that creation can come into being as a finite entity from nothing.	וזוהו ענין שם אלקים המצמצם לאור של שם הוי'. ואמנם צמצום [ה]זה הוא בשביל המקבלים דהיינו שיוכל להיות התהוות הבריאה יש מאין בבחי' גבול.
Without the contraction of the name Elokim, all divine influence and effusion from the name Havayah would be infinite.	ואם לא בבחי' הצמצום דשם אלקים הי' כל התפשטו' [נ]שפע אלקי' משם הוי' [ה]כל בלתי בע"ג.
Therefore, it is understood that from the shield and covering—meaning from the name Elokim specifically—comes and is drawn all the existence of	ונמצא מובן שמבחי' המגן ונרתק שהוא שם אלקי' דוקא ממנו וע"י

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Terumah

תורה מאדמו"ר הרב ר' דובער נבג"מ שבת פ' תרומה

Torah from our master, teacher, and rabbi, Rabbi Dovber, of blessed memory,
Shabbat Parashat Terumah.

created beings, bringing them from nothing into being. This is well understood.	דוקא נמשך כל התהוות הברואים מאין ליש וד"ל.
With this, we can understand why, in the account of Creation, the name Elokim is specifically mentioned. As it is written, " In the beginning, Elokim created ", and " Elokim said, 'Let there be light' ", and all the statements of creation are in the name Elokim specifically.	ובזה יובן במע"ב מה שנזכר שם אלקים דוקא כי מ"ש בראשית ברא אלקים, ויאמר אלקים יהי אור וכל [ה]מאמר[ות] הכל בשם אלקים דוקא.
The name Elokim implies strength, a source, and an influence, as seen in the word " EI " within Elokim . It also includes the attribute of judgment and limitation , as our sages stated: " Initially, it arose in thought to create the world with the attribute of judgment. " This is well understood.	ואלקים הוא לשון כח ומקור ומשפיע, והוא תיבת אל שבאלקים וגם כלול ממדו"מ [מידת הדין והצמצום] וכמארז"ל בתחלה עלה במחשבה לברוא במדה"ד כו' וד"ל.
This is the meaning of what was said: " Before the world was created, He and His Name alone existed. " The explanation is that " He and His Name " refers to the name Havayah , which is His essential Name, not referring to His actions that bring existence into being.	וזוהו שאמר קודם שנברא העולם הי' הוא ושמו בלבד , פי' הוא ושמו היינו שם הוי' ב"ה שזהו עיקר שמו העצמי ולא ע"ש הפעולה שמהווה את הכל.
The Yud in the name Havayah signifies continuous creation, bringing all into being. However, this occurs specifically through the name Elokim , as explained earlier.	כי יו"ד דשם הוי' מורה לעתיד ולהבא שמהווה את הכל והוא ע"י שם אלקים דוקא מטעם הנ"ל.
Therefore, before creation, the name Havayah was completely unified with His very essence. Just as He Himself was alone in absolute unity within the Infinite Essence , so too was His Name—the name Havayah —completely one with Him.	ע"כ קודם הבריאה הי' שם הוי' [זה] כלול בעצמותו ממש. וכמו שהוא בעצמו לבד[ן] ביחוד האמיתי בעצמות הא"ס, כך שמו דשם הוי' מיוחד בו ממש.
This is the meaning of " He and His Name alone "—there was nothing else to unify with Him except His essential Name.	וז"ש הי' הוא ושמו בלבד ואין עוד דבר להתייחד זולת שמו העצמי.

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Terumah

תורה מאדמו"ר הרב ר' דובער נבג"מ שבת פ' תרומה

Torah from our master, teacher, and rabbi, Rabbi Dovber, of blessed memory,
Shabbat Parashat Terumah.

However, after the constriction of the name Elokim , which enabled creation to exist, it was necessary to state: "And you shall know... that in the heavens above... there is none else."	משא"כ אחר הצמצום דשם אלקים שנמשך מזה התהוות הברואי הוצרך לומר וידעת כו' בשמים ממעל כו' אין עוד
But before the constriction, there was nothing else except He and His Name alone . This is well understood.	אבל קודם הצמצום לא הי' עוד [זולת הוא ושמו בלבד] כו' וד"ל
Likewise, even after the constriction of the name Elokim , it is stated: "For Hashem is Elokim" , meaning that they are completely one.	וכמו"כ גם לאחר הצמצום דשם אלקים אמר כי הוי' הוא האלקים דכולא חד ממש
This is because even the name Elokim , which constricts, is drawn from the Infinite Essence itself. He, blessed be He, is omnipotent , and thus, He also possesses the power to limit, which is expressed in the name Elokim .	לפי שגם שם אלקים המצמצם הרי הוא מכחו של א"ס בעצמו שהוא ית' כ"ל יכו"ל, ויש בו גם כח המגביל והוא שם אלקים זה
Since He Himself, may He be blessed, established this shield and covering —the name Elokim —in order to enable finite creation, this limitation and constriction do not apply to His essence at all, but only to the recipients, allowing them to exist as finite beings.	ומאחר שהוא בעצמו ית' עשה בחי' המגן ונרתק זה דשם אלקים כדי שיהי' בריאה בע"ג כו' א"כ אין זה הגבלה וצמצום כלל לגבי עצמותו רק למקבלים לבד 'כדי שיהי' במציאות יש וגבול כו'
On the contrary, the name Elokim is unified with the Infinite Essence just as the name Havayah was before creation, when "He and His Name alone" existed.	ואדרבה שם אלקים זה מתייחד בעצמות א"ס ב"ה כמו שם הוי' קודם הבריאה שהי' הוא ושמו בלבד ממש
Even now, after the constriction of the name Elokim , there is truly none else besides Him , despite the existence of the created world. As it is written: "In the heavens above and on the earth below, there is none else."	גם עתה אחר הצמצום דשם אלקים הרי אין עוד זולתו ית' הגם שכבר נברא העולם וכמ"ש בשמים ממעל ועל הארץ מתחת אין עוד
This is because the names Havayah and Elokim are ultimately united in perfect unity. Since both derive from the same singular Divine source , they do not	והיינו מפני היחוד דשם הוי' ואלקים בתכלית היחוד מאחר שמכאן [חד] דאח"פ שניהם

Mitteler Rebbe- Torah Chaim

Parshas Terumah

תורה מאדמו"ר הרב ר' דובער נבג"מ שבת פ' תרומה

Torah from our master, teacher, and rabbi, Rabbi Dovber, of blessed memory,
Shabbat Parashat Terumah.

represent two opposites at all with respect to His essence.	מכא 'א' יצאו ביחוד גמור ואינן ב' הפכים כלל לגבי עצמותו ית
As it is written: " I, Hashem, have not changed. " Just as before creation, " He and His Name alone " existed, so too after creation, He and His Name remain unchanged. The name Elokim does not truly limit Him at all. This is well understood.	וכמ"ש אני הוי' לא שניתי בין קודם הבריאה שהי' הוא ושמו בלבד, כך אחר הבריאה הוא ושמו כו' שאין שם אלקים מצמצם כלל וד"ל.
This is similar to what we say in prayer: " You were before the world was created... You are the same now. " This means that before creation, He was revealed , and now, after creation, He is hidden , but still He and His Name remain as One —unchanged at all by creation. This is well understood.	וכמו שאנו אומרים אתה הוא קודם שנברא כו', אתה בגילוי והוא נסתר, היינו הוא ושמו הנ"ל שאין בזה שום שינוי כלל מקודם הבריאה לאחר"כ מטעם הנ"ל וד"ל.
This is the essence of the mitzvah of unifying God's oneness , as it is written: " And you shall know today... that Hashem is Elokim. "	וזהו עיקר מצות היחוד באלקות כמ"ש וידעת היום כו' כי הוי' הוא [ה]אלקים כו'.
The two names, Havayah and Elokim , are united in absolute oneness.	דב' שמות דהוי' ואלקים הן מיוחדים בתכלית.
This applies specifically to man , who is created in the image of the supernal Adam , and is thus composed of both divine names, Havayah and Elokim .	וזהו דוקא באדם שהוא בצלם אדה"ע, שכלול מב' שמות הללו דהוי' ואלקים.
Therefore, he is commanded to know and internalize this unity in his heart—that Hashem is Elokim , and that there is no other existence besides Him, not even the highest angels.	ע"כ נצטווה בידיעה זו והשבה אל הלב שהוי' הוא [ה]אלקים ולא שום בריאה זולתו אפי' מלאכים עליונים.
A proof of this is the fact that in all other created beings, only the name Elokim is mentioned , as in: " And Elokim said, 'Let there be light.' "	וראי' לזה הוא [מ]מה שאנו רואים שבכל הברואים זולת האדם לא נז' בו רק שם אלקים לבד כמו 'ויאמר [אלקים] יהי אור כו'.
This is because all creations were brought into being only through the name Elokim , as explained above.	שכל הנברא' לא נבראו רק בשם אלקים מטעם הנ"ל.

NOT COMPLETE...